Гераськов Сергій Вадимович

ДВНЗ «Донецький національний технічний університет»

Кандидат філософських наук, старший викладач

**«НЕРЕЛІГІЙНА РЕЛІГІЙНІСТЬ» ЯПОНСЬКОГО СУСПІЛЬСТВА:**

**ДО ПИТАННЯ ЕКСПЛІКАЦІЇ**

Сьогодні є вірогідним зв'язок багатьох політичних та міжетнічних конфліктів із релігійним чинником. Достатньо згадати процеси на території колишньої Югославії; арабо-ізраїльський конфлікт; війну в Іраку (протистояння шиїти-сунніти); конфлікт у Чечні і напруження на Північному Кавказі на території Російської Федерації тощо. Часом буває важко визначити, чи полягають релігійні мотиви в основі таких конфліктів, чи сприяють їм, а, можливо, слугують своєрідним прикриттям і виправданням з боку певних сил. Однак було б, щонайменше, легковажністю заперечувати значення релігійної складової сучасних глобалізаційних процесів.

Крім того, слід відзначити, що дотепер заклики до міжконфесійного миру, злагоди і терпимості далеко не завжди і не скрізь знаходять відповідну підтримку. Нерідко представник іншої віри може викликати підозру і неприйняття, при цьому навряд чи можна вважати обґрунтованими ствердження про «агресивність» чи «екстремізм» тієї чи іншої релігії. Справа скоріше у тому, хто саме і з якою метою пропагує і втілює у життя ті чи інші доктрини тієї чи іншої конфесії в певному місці й у певній ситуації.

Розмаїта панорама релігійного життя в сучасній Японії, де всі конфесії діють у повному розумінні одна одної, свідчить про її плюралізм і толерантність населення. Згідно з офіційними даними на 2004 р., у країні нараховується 108,6 млн. послідовників національної релігії сінто, 93,8 – буддизму і 2,1 млн. християн [10, с.747]. Кількість прихильників нових релігійних течій, враховуючи офіційно не зареєстровані, не можна визначити точно. Загалом кількість адептів різних релігій сягає близько 214 млн. людей при тому, що населення становить близько 130 млн. людей. Це парадоксальне, як на перший погляд, явище пояснюється тим, що японці переважно вважають себе водночас і сінтоїстами, і буддистами.

Своєрідним є і метод укладання офіційної статистики в «Релігійному щорічнику», який видається Управлінням культури міністерства просвітництва і науки. Власне управління культури не займається підрахунками, а лише користується інформацією, що надходить з місць до Комісії з релігійних організацій, що входить до його складу. Тому згаданий щорічник лише надає інформацію від різних релігійних організацій. Згідно з територіальним принципом організації сінтоської громади, всі ті, хто мешкають у межах села, селища чи міського кварталу, вважаються мирянами розташованого на цій території сінтоського святилища. Це пов’язано із давньою традицією шанування божества-заступника, що перебуває у цьому святилищі. Водночас кожен буддійський храм вважає своїми мирянами усі родини, що внесені до храмових реєстрів, або чиї пращури поховані на прихрамовому цвинтарі. Кожна родина обирає буддійський храм, до якого її приписують, за власним бажанням. Підраховуючи мирян, буддійські священнослужителі помножують отриману кількість родин на 2,5, щоб отримати орієнтовну кількість індивідуальних віруючих. Святилища і храми загальнонаціонального значення діють на власний розсуд, зараховуючи до своїх мирян майже усе населення країни, або визначаючи їх за кількістю проданих амулетів. За таких методів підрахунку в офіційній статистиці одна людина нерідко рахується двічі, а то й тричі. Лише християнські організації надають точну кількість віруючих, оскільки враховуються лише ті, хто прийняв хрещення. На 31 грудня 2005 р. таких нараховувалось 2 595 397 (цит. за [4, с.96]).

У наш час в країні існують 224 540 релігійних організацій (*сюкьо дантай*) різних типів, національних та регіональних. Переважно (182 237) – це культові споруди (храми, святилища та ін.), які мають статус «релігійної юридичної особи» (*сюкьо ходзін*). Поза цим статусом існують головним чином релігійні організації та громади, що не пов’язані з трьома найбільш поширеними конфесіями; їх нараховується 24 803. У межах трьох основних конфесій статусу «релігійної юридичної особи» не мають переважно громади «нових релігій» загальною кількістю близько 17 500 [10, с.747].

Звичайно, офіційна статистика не дозволяє вірогідно оперувати дійсною кількістю віруючих в Японії, але у ній відображено специфіку релігійної ситуації в країні, що відзначається синкретизмом, різноманіттям релігійних поглядів, поєднанням релігії родини та окремої людини. Такий стан пов'язаний із особливостями історичного формування релігійної свідомості японців. Ставлення японців до релігії традиційно є неоднорідним. Офіційні опитування на предмет релігійності японців, що постійно проводяться різними науковими організаціями, нібито свідчать про те, що останнім часом вплив релігії на розвиток японського суспільства суттєво зменшився. Так, згідно із даними опитування Інституту статистичної математики (Токіо), проведеного в 1973 р., 77% респондентів заявили про важливість «належності до релігії взагалі» (щоправда, при цьому лише 25% визнали себе віруючими) [9, с.9, 42]. А вже влітку 2005 р. дослідницька компанія «Gallup International», використовуючи міжнародний проект «Voice of People-2005», опитувала 50 тис. осіб в 65 країнах, визначаючи рівень релігійності у різних частинах світу. В Японії нерелігійними себе назвали 59% респондентів [6, с.32]. Це надало деяким дослідникам підстави вважати японців взагалі атеїстами. На наше глибоке переконання, така ситуація не відповідає дійсності. Як відомо, самі японці називають себе «полірелігійними» [1-2]. Звичайно, полірелігійність, поєднуючись із притаманною японцям прагматичністю, сприяє певній розмитості у відносинах «суспільство-релігія», однак це зовсім не означає відмови від релігії. Особливості сприйняття японцями релігійних ідей вдало виразив правознавець Й. Нода: «Релігійні ідеї для японців – це не більше ніж інструменти, які можна застосовувати для різних потреб. Якщо пилка є непридатною для роботи – ти можеш узяти сокиру... якщо конфуціанство не приносить бажаних результатів, можна звернутися до буддизму чи сінто» (цит. за: [7, с.212]). Визнання рівнозначності двох традицій – сінто і буддизму, а також морально-етичного вчення конфуціанства і даосизму, на думку європейців, свідчить про байдужість японців до релігії, і, більше того, про їх безвір’я загалом.

Подібне нерозуміння характеру релігійної свідомості японців, перш за все, пов’язане з тим, що християнство визнає беззаперечну рацію лише однієї ідеї, однієї церкви і вважає решту «іншим». При цьому в даному випадку мова йде не тільки про іслам чи юдаїзм, але і про власне християнські течії. В Японії ж ніколи не існувало єдиної релігійної системи, яка б контролювала людське життя. І релігійна діяльність японців ніколи не була зосереджена на чомусь одному. Як вже згадувалось, кожна родина була пов’язана із сінтоським святилищем за місцем проживання, а також належала до того чи іншого буддійського храму, згідно з родинною традицією. Тому сінто можна експлікувати як релігію громади, а буддизм – родини. Багато релігійних обрядів проводилось дома, в родині, без участі священнослужителів. Саме родина і оселя були центром релігійного життя. Релігійна діяльність більшості японців реалізується переважно через обрядовість, але її релігійний характер, як правило, не усвідомлюється.

Треба зважати й на те, що в японській мові до кінця XIX ст. був відсутній термін для адекватного перекладу слова «релігія». Найближчими аналогами були терміни *сіндзін* – «вірування» у сенсі віри в конкретне божество, а також абстрактні *кьо* («вчення») та *до* («шлях») [5, с.77]. У сучасній японській мові для перекладу терміна «релігія» використовують термін *сюкьо*, що етимологічно означає «навчання при храмі». Сполучення *сюкьо* виникло у буддійській літературі й первісно було суто буддійським терміном, який означав «вчення (певної) школи». В 1867 р. в урядовому документі цей термін було вжито для позначення християнства. Однак широкого вжитку термін набув лише в 1880-ті роки й згодом затвердився як офіційний еквівалент для перекладу західного терміна «релігія» (цит. за: [3, с.22]).

Проте використання терміна, що денотативно чи конотативно пов'язаний з Європою, спричинило низку непорозумінь. Чи не головне з них було викликано вищезгаданим уявленням про те, що в однієї людини може бути лише одна релігія. Оскільки з точки зору європейця поєднання двох або більше релігій у житті однієї людини є неможливим, а в Японії одна й та сама людина легко могла поєднувати різні вчення або брати участь у різних обрядах, то і з’явилося хибне уявлення про «нерелігійність», «релігійну байдужість» японців. Відповідаючи на питання «що ж вважати за японську релігію?», Дж.М. Кітагава писав: «…я з’ясував, що в Японії, так само як і в багатьох інших частинах світу, те, що ми намагаємося виокремити як релігію,.. є скоріше частиною того, що можна найменувати, за нестачею кращого терміна, релігійно-культурно-політичним синтезом» [8, с.12].

Належність до якоїсь однієї релігії в Японії є достатньо рідкісним явищем. Тому для японців традиційно не були характерними релігійні суперечки на доктринальному рівні, на відміну від Заходу. Японці не дивляться на якусь релігію як на абсолют. Часто вони надають більшого значення формі (ритуалу), ніж змісту. На думку Т. Фукіта, буддійського настоятеля в Кіото, сьогодні християнство в Японії користується попитом саме у його обрядовій площині. Відтак один і той же японець беззастережно відвідує сінтоське святилище, буддійську пагоду і християнський храм (цит. за: [4, с.101]).

Засвоєння і гармонійне співіснування сінто, буддизму і конфуціанства стали наслідком притаманної японцям адаптивності світосприйняття. За метафоричним висловом історика Т. Фудзісава, «сінто – це коріння і стовбур, конфуціанство – листя і гілки, а буддизм – квіти і плоди». Сінто і буддизм екзистують як організовані релігії. З конфуціанством прийшло етичне вчення, яке дуже сильно вплинуло на японську культурну традицію. Даосизм трансформував народні вірування, додавши до них, зокрема, поняття щасливих і нещасливих днів. Пізніше до цієї сукупності приєдналося християнство, яке певним чином вплинуло на зміст освіти і соціальні відносини. Нові релігійні течії, що виникали переважно у ХХ ст., інкорпорували багато попередніх релігійних ідей, додавши до цього наново створені доктрини.

У багатьох випадках віра японців фундується суто на звичаях і традиціях. Вони не можуть назвати імена багатьох камі чи будд, але знають, що вони «існують», адже міфологія відома кожному. Якщо підходити з цієї точки зору, то практично всі японці є релігійними. Навіть ті, хто вважають себе невіруючими, звично дотримуються релігійних обрядів під час весілля, похорону, національного свята. Чимало народних вірувань продовжують екзистувати незалежно від організованих релігій і складають істотну частину життя людей. Вони передаються шляхом усної традиції, виявляються у щорічних святах, залежать від місцевої специфіки. В Японії подібні свята часто проводяться родинами чи громадами без участі офіційних служителів. Дотепер їх значення у релігійній практиці є настільки великим, що для маркування існує спеціальний термін «щорічні святкові дії» (*нендзю гьодзі*). Саме подібні явища змушують вдаватися до характеристик, що є подібними «нерелігійній релігійності» Ю. Берндта.

Таким чином, оцінка ставлення японців до релігії з точки зору європейської науки може виявитися занадто поверховою, якщо не враховувати всі чинники та особливості його становлення та розвитку. Японське суспільство, попри свою поліконфесійність, характеризується толерантністю та гармонійним співіснуванням автохтонних та запозичених традицій. Важливим є і те, що аналіз релігійної ситуації у сучасній Японії передбачає, окрім звернення уваги на власне релігії, ще й розуміння особливостей японської ментальності.

**Література**

1. Інтерв’ю з майстром японської каліграфії сьодо Йосікава Нана. – Донецьк, 4 листопада 2009 року. – [Архів автора].

2. Інтерв’ю з бароном Окабе Йосіхіко. – Донецьк, 25 березня 2010 року. – [Архів автора].

3. Капранов С.В. «Ісе моногатарі» як пам’ятка японської релігійно-філософської культури доби Хейан / С.В. Капранов. – К.: Вид. дім «КМ Академія», 2004. – 168 с.

4. Молодякова Э.В. Толерантность межконфессиональных отношений и восприятие ислама в Японии // Глобальные вызовы – японский ответ / Рук. Проекта Э.В. Молодякова. – М.: АИРО – XXI, 2008. – 308 с.

5. Накорчевский А.А. Синто. – 2-е изд., испр. и доп. / А.А. Накорчевский. – СПб.: «Азбука-классика»; «Петербургское Востоковедение», 2003. – 448 с.

6. Рівень релігійності різний в різних країнах світу // Релігійна панорама. – 2005. – № 12. – 72 с.

7. Филиппов А.В. Заимствования как традиция – опора самобытности культуры Японии: группа и ее глава, групповое поведение и устойчивость патернализма // Кюнеровские чтения (1998-2000). – СПб., 2001. – С. 211-216.

8. Kitagawa J.M. Religion in Japanese Society. – NY: Columbia University Press, 1990. – 475 p.

9. Hayashi Ch. Changes in Japanese Thought During the Past Twenty Years // Changing Values in Modern Japan. Tokyo. 1978. – 340 p.

10. Ніхон токей ненкан (Японський статистичний щорічник): Япон. мовою. – Токіо: Ніхон токей кьокай, 2007. – 826 с.